

УДК 930.1

СОЦИАЛЬНО-ПРАВОВОЙ И ПОЛИТИЧЕСКИЙ СТАТУС ЖЕНЩИНЫ В АРАБСКОМ ОБЩЕСТВЕ

Андрей Бузаров

*Общественный совет при Комитете по иностранным делам
Верховной Рады Украины и Министерства иностранных дел Украины
ул. Грушевского, 10, каб. 309, 01021, г. Киев, Украина*

На основе изучения социальных, религиозных, юридических и политических норм жизни арабского общества осуществлен анализ статуса женщины. Приведены примеры конкретных индикаторов демократизации социально-правового положения женщины в арабском социуме.

Ключевые слова: арабское общество, ислам, права женщины в исламе, правовой статус женщины, демократизация.

Одним из наиболее интересных и в то же время сложных предметов исследования арабистики является социально-правовой статус женщины в арабских странах. Уважение к женскому полу в любом социуме является неким показателем его открытости и демократичности. Когда речь идёт об арабских странах, часто используются трафаретные приёмы описания социального и политического статуса арабской женщины: как правило, осуждается и критикуется арабское восприятие женского пола. Иногда плохо разбирающиеся в исламе люди становятся заложниками собственного незнания Востока. Например, после прочтения известного бестселлера «Сожжённая заживо. Жертва закона мужчин», где описывается жизнь арабской женщины, сбегавшей в Европу и выжившей после попытки её убийства мужем сестры [1], складывается ошибочное представление об абсолютном игнорировании фундаментальных прав женщины в арабском обществе.

Важно отметить, что существующее положение вещей с правами женщин в арабских странах во многом определяется сложными религиозными, историческими, политическими и правовыми детерминантами. Из шестнадцати стран, которые находятся на Ближнем Востоке и в Северной Африке, десять подписали, а девять – ратифицировали Конвенцию о ликвидации всех форм дискриминации в отношении женщин. Однако даже в этих странах политические, образовательные и особенно личные права женщин находятся на низком уровне защиты [2].

В значительной мере такому положению вещей способствуют некоторые архаичные нормы шариата, где, например, существует специальный брачно-семейный институт, который детально регламентирует правоотношения между супругами. Среди отечественных и зарубежных учёных, которые анализируют положение женщин на Востоке с правовой и религиозной точки зрения, существуют разные взгляды на эту проблему.

Отдельно феномен брачно-семейных отношений в исламе затронут в диссертации «Семейно-брачные отношения в исламе: религиозно-правовой аспект» украинской исследовательницы Т. Шамсутдиновой-Лебедюк. Рассмотрение семейно-брачных отношений в исламе, которые нашли отображение в священных книгах (Коране и Сунне), а также в тафсирах и шариате, однозначно свидетельствуют, что эти отношения составляют относительно целостную и в то же время гибкую модель, которая имеет потенциал для своего сохранения в разных географических и временных условиях. Тенденция ограничения прав женщины наблюдается уже в Сунне и получает продолжение в мусульманском праве – шариате. Последний, регулируя систему семейно-брачных отношений, опирался не только на традиции, существовавшие у арабов и отображённые в Коране и Сунне, но и на традиции народов, которые были завоёваны арабами. Шариат создал достаточно гибкую и продуманную до мелких деталей систему семейно-брачных отношений, причём в этой системе учитывались социальные, имущественные, психологические и даже физиологические факторы. Именно это дало шариату возможность эффективно регулировать семейно-брачные отношения в течение многих веков. И даже в нынешних условиях нормы шариата широко используются в мусульманском мире, находя отображение в законодательных

актах исламских стран. Проблемы семейно-брачных отношений в исламе сейчас активно обсуждаются теологами, духовенством и верующими с разных позиций: от радикального возражения против обновления этих отношений до их апологетического оправдания. Однако в мусульманском мире остаётся большое количество консервативно настроенных людей, которые считают нужным сохранить догматическую регламентацию этих отношений, видя в них одну из главных ценностей ислама [3].

Положение представительниц прекрасного пола в современном мусульманском обществе довольно противоречиво: в арабских странах существуют некоторые законодательные и общепринятые запреты для женщин на вещи, доступные мужчинам. Социальные роли и функции женщин и мужчин тоже различаются. Так ли это на самом деле, а если так, то насколько это правильно с точки зрения ислама – одной из трех мировых религий? [4].

Как отмечают некоторые исламские учёные, проблема заключается в том, что многие (как поборники ислама, так и его противники) видят в женщине существо, ограниченное своей половой принадлежностью, взаимодействующее с окружающей жизнью, исходя из своей чувственной природы и роли в продолжении человеческого рода. Сторонники такого взгляда сводят функции женщин к очень узкому кругу. При этом они не рассматривают мужчину с тех же позиций, тогда как мы с этой точки зрения не находим существенной разницы между обоими полами [5, с. 10].

«Совокупность воззрений, служения, нравов и суждений, созданных Аллахом для человека, позволяет сравнивать мужчину и женщину по этим критериям и определять их награду. И если бы человеческая жизнь на земле основывалась на искренности и верности, правильном поведении и мышлении, то оба пола человечества были бы равны. Мужчина может в чем-то превосходить женщину, а женщина – в чем-то превосходить мужчину. Половой признак не является фактором прогресса или отставания, наказания или вознаграждения в день Суда» [6, с. 64].

«Роль женщины в Исламе велика. Женщина – это и мать, и сестра, и дочь, и жена. Отношение ко всем этим группам женщин со стороны мужчин строго контролируемо Всевышним. Притеснение и ущемление прав кого-либо из них является строго наказуемым» [7, с. 10].

Таким образом, многие аспекты социально-правового статуса женщины, которые предписаны священными для всех мусульман аятами Корана, являются абсолютными, что и определяет консервативность этого особого института в обществе. Дискриминация женщин по половому признаку является одной из наиболее сложных преград для демократизации арабского общества на Востоке. Часто женщина ощущает на себе определённые формы дискриминации по половому признаку, и этот факт присутствует в некоторых арабских странах, хотя равенство мужчины и женщины перед Богом закреплено в Коране достаточно чётко, на что и указывают многие мусульманские учёные.

Безусловно, некоторые правила поведения, выработанные во многих арабских странах, которые касаются социально-правового и политического статуса женщины, являются недопустимыми с точки зрения общепринятых западных демократических норм. Изменение статуса женщин все же происходит, но это очень длительный процесс, который требует серьёзных усилий. Нечто подобное происходило и в Турции, когда после процесса секуляризации положение женщин существенно изменилось. «С 1927 г. они получили право работать в государственных учреждениях. В стране открывались женские курсы, педагогические училища и институты. С заменой арабского алфавита латинским появилась возможность в кратчайшие сроки ликвидировать неграмотность населения, особенно среди женщин. В 1930 г. женщины получили право участвовать в выборах в местные органы власти, а в 1934 г. – в Великое национальное собрание Турции» [8, с. 28].

Если мы говорим об арабских странах, то тут в 60-х и 70-х гг. двадцатого столетия процесс либерализации статуса женщины происходил ещё более стремительно. Если в Саудовской Аравии лишь в 1960 г. была открыта первая школа для девочек, которую от враждебных акций фанатиков охраняла полиция, то в 1983–84 учебном году только в одной Джидде занятия начались в 146 таких школах. Все больше женщин становятся учителями, врачами, журналистами, служащими. В январе 1985 г. одна женщина входила в правительство Египта, две – в правительство Алжира, две – Туниса, одна – Иордании. Женщины служат в армии и полиции Ливии, в полиции Алжира. В рядах алжирских военно-воздушных сил насчитывается 60 женщин – летчиков-испытателей [9, с. 73].

В Египте, например, в 2000 г. и в 2003 г. были приняты два важных закона, направленных на демократизацию статуса женщины в египетском обществе. Согласно первому закону уравни-

вались права супругов на инициативу в осуществлении бракоразводного процесса, а в соответствии со вторым – определялось гражданство ребенка, как по гражданству отца-египтянина, так и по гражданству матери-египтянки. В обоих случаях законодатель посягал на основополагающие принципы шариата в сфере семейного права: в первом – нарушалась многовековая традиция закрепления инициативы в разводе главным образом за мужем, во втором – лишался всей полноты юридической силы свойственный шариату принцип патрилинейности [10, с. 137]. Более детально вопрос соотношения семейного права и законодательства на мусульманском Востоке раскрыт Е. Барковской в одной из ее статей.

Знаменательным событием в формировании «мусульманского взгляда» на права человека стала публикация, которая была подготовлена Исламским советом Европы (ИСЕ). Речь идёт о Всеобщей исламской декларации прав человека, увидевшей свет в Париже в сентябре 1981 г. В ней особое внимание было уделено положению замужней женщины: ее праву жить в доме, где проживает ее муж; получать средства для поддержания уровня жизни не ниже того, который имеет супруг; наследовать имущество мужа, родителей и других лиц в соответствии с законами и т. д. [11, с. 22].

Некоторые исследователи отмечают интересную особенность социально-правового регулирования прав женщин в арабских странах, утверждая, что ряд позитивных новшеств в отношении женского пола появился на Востоке намного раньше, чем на Западе. Например, международному документу о равноправии женщин исполнилось всего 50 лет. В исламе же данный вопрос раз и навсегда был решен 15 веков назад, в то время, когда повсюду на женский пол смотрели с пренебрежением [12, с. 162].

Что же касается других сторон жизни, то на протяжении последних 1400 лет мусульманки имели такой правовой статус, который их европейским сестрам удалось получить только в XX веке. Брак, к примеру, не влечет за собой никаких отрицательных последствий для собственности жены. Она и только она может по-прежнему управлять и распоряжаться принадлежавшим ей до замужества имуществом так, как считает нужным. А разделение собственности (в отличие от попечительства мужчины) – одно из недавних достижений Европы – всегда было объектом правовой регламентации по исламскому законодательству [13, с. 132].

Неразрывно связано со статусом женщины в арабских странах такое явление, как полигамия. В Украине и во многих странах мира она запрещена законодательством. Здесь важно подчеркнуть, что для мусульман этот феномен предписан и разрешен Кораном. Ни в одной из религий, за исключением ислама, не определено количество жен. Ислам разрешает многоженство, однако ограничивает число жен четырьмя, при этом сурово предписывает справедливое отношение ко всем женам. Равенство не требуется, однако, в тех вопросах жизни, над которыми человек не властен, например, в вопросах эмоциональной склонности. Правда заключается в том, что многоженство (как оно определено исламом) – это жизнь по принципам божественной мудрости, направленная на укрепление моральных ценностей и сохранение девственности обоих полов. Оно может быть определено как благородный, моральный и культурный охранные механизмы, идентичные клапану, который регулирует давление [14, с. 265].

Что касается мотивов, которыми руководствуется мусульманин при выборе второй жены, то они также часто бывают естественными. Болезнь или бесплодие жены, ее неспособность родить детей или удовлетворить сексуальные потребности мужа хоть и может фактически стать причиной развода, однако в исламском мире часто становится причиной того, что мужчина берет ещё одну жену, продолжая заботиться о первой. Действительно, бесплодие или болезнь женщины не должны оставлять ее одинокой и незащищенной перед жизненными трудностями, она остаётся на попечении мужа, ведет хозяйство и имеет возможность реализовать свои материнские функции, например, помогая другой жене в воспитании детей [15, с. 82]. Следовательно, полигамию не нужно рассматривать как нечто архаичное или недопустимое с точки зрения современного общества. Пожалуй, это одна из особенностей брачно-семейных отношений в арабском социуме.

Относительно наличия права женщин на участие в выборах в арабских странах необходимо сделать небольшой исторический экскурс и привести несколько примеров из становления этого элемента демократической системы в неарабских странах. Так, например, в США только в 1870 году была принята поправка к Конституции, запретившая штатам ограничивать право голоса на основании расы, цвета кожи или прежнего нахождения в рабстве. В 1920 году была

принята ещё одна поправка к Конституции США, запретившая отказывать женщинам в праве голоса. Следует отметить, что к моменту внесения указанных поправок США как государство с демократическими принципами существовало уже более ста лет.

В Швейцарии, в стране, которая часто рассматривается как эталон европейской демократии, женщинам только в 1971 году было разрешено голосовать, а в 1981 году в Конституции Швейцарии была принята новая статья, гарантирующая равенство прав и свобод для мужчин и женщин.

По меткому выражению Р. Даля, на Западе долгое время существовала «маскулинная демократия», то есть демократия только для мужчин, хотя по своей сути это являлось нарушением классических принципов либеральной демократии. В результате эволюции общества и его институтов произошла ползучая либерализация западного мира. На Западе этот процесс занял много лет. Следовательно, вполне естественно ожидать сходного развития событий и в арабском мире.

Так, например, в 2005 году в Кувейте женщины получили право голосовать. Закон, предоставивший политические права женщинам, был принят в 2005 г., хотя за его принятие либерально-демократические силы страны вели борьбу на протяжении многих лет. Несмотря на то, что женщины не смогли добиться депутатских мест, они приняли самое активное участие в голосовании. Среди граждан Кувейта, принявших участие в выборах, 57% составляли женщины. Столь активное участие женщин в голосовании стало возможным и потому, что мужчины и женщины, согласно мусульманским традициям, были разделены на избирательных участках, и женщины могли не опасаться того, что их обвинят в нарушении мусульманских предписаний [16].

В Иордании в феврале 2003 г. была введена поправка, которая предусматривала наличие квоты для женщин в парламенте, что увеличило число депутатов на 6 человек [17, с. 44]. Кроме того, в Кувейте, во второй стране Персидского залива, министром стала женщина – Масума аль-Мубарак. Ранее в государстве Оман Равийя Аль-Бусайдия возглавила по распоряжению султана Министерство высшего образования и просвещения.

Федеральный Верховный суд Арабских Эмиратов постановил, что мужчина имеет право наказывать и дисциплинировать свою жену и детей при условии нанесения им физических повреждений и отсутствия следов побоев. Такое решение было вынесено судьями Федерального Верховного суда ОАЭ в связи с делом мужчины, который избивал дочь и жену. В результате побоев у жены подсудимого была травмирована нижняя губа и зубы, а у дочери были зафиксированы синяки на правой руке и на колене. В ходе разбирательства судья постановил, что отец нарушил закон шариата [18].

Не обошли процессы эмансипации и страны Магриба (Северной Африки). Сама идея женской эмансипации ставит под сомнение традиционную концепцию семьи в целом, начиная с абсолютного главенства в ней мужчины, всевластия мужа и безусловной авторитарности отца. Уже нигде не удерживаются без существенных изменений главные элементы джабра (права принуждения, осуществляемого главой семьи в отношении женщин, в особенности девушек). Под влиянием школы, даже если повсюду процент обучающихся девочек заметно ниже, чем мальчиков, женщины постепенно отказываются носить покрывало на лице, а в некоторых районах закрывать лицо уже вообще не принято [19, с. 65].

Таким образом, можно сделать следующие выводы. Процесс демократизации в арабских странах только начинается. Продолжительность и сроки демократизации арабского социума очень сложно спрогнозировать, они зависят от желания самого арабского общества демократизироваться. Тем не менее, конкретные успехи уже присутствуют. Правда, в условиях глобализации демократизация арабского общества проходит медленно и «со скрипом». Это непосредственно касается и либерализации социально-правового и политического статуса женщины.

Ислам запрещает какие-либо ограничения женщин по половому признаку и устанавливает равноправие двух полов. Однако на практике во многих мусульманских странах эти религиозные предписания не соблюдаются. В арабских странах с юридической точки зрения разрешена полигамия, что дозволено Кораном. Многоженство не следует рассматривать как нечто аморальное или антидемократическое, это лишь особенность брачно-семейных отношений в арабском обществе.

Для регулирования семейных отношений в исламе существует специальный институт, шариат, который детально регламентирует многие аспекты отношений супругов, детей и т. д. Вместе с тем в силу существования различных школ (мазхабов) единого подхода к поведению женщины во всех без исключения ситуациях не существует.

Во многих арабских странах в последние десятилетия наблюдается два процесса: секуляризация и либерализация. При этом улучшение положения женщин наблюдается даже в тех странах, в которых секуляризации не было и где женщина традиционно ограничена в своих социальных и политических правах.

Список использованной литературы

1. Суад. Сожженная заживо [Электронный ресурс]. – Режим доступа : http://royallib.com/read/suad/soggennaya_zagivo.html#0.
2. Women's rights and democracy in the Arab world [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://carnegieendowment.org/files/CarnegiePaper42.pdf>.
3. Шамсутдинова-Лебедюк Т. Семейно-брачные отношения в исламе: религиозно-правовой аспект [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <http://disser.com.ua/contents/p-2/16707.html>.
4. Хиджаб свободы, или Женщина в исламе [Электронный ресурс]. – Режим доступа : http://gazeta.zn.ua/SOCIETY/hidzhab_svobody,_ili_zhenschina_v_islame.html.
5. Ат-Таххан Мустафа Мухаммад. Женщина на пути Призыва ; пер. с арабс. А. Богданова. – К. : Ансар Фаундейшн, 2003. – 224 с.
6. Аль-Газали. Права человека в исламе. – М. : ИПЦ «Андалус», 2006. – 176 с.
7. Нуруллина Г. Женщина в исламе / Г. Нуруллина. – Москва. 2003. – 368 с.
8. Старченков Г. Турция: исламский фактор в светском государстве / Г. Старченков // Народы Азии и Африки. – 1988. – № 2. – С. 25–34.
9. Игнатенко А. Секуляризация арабского мира / А. Игнатенко // Народы Азии и Африки. 1985. – № 2. – С. 69–79.
10. Барковская Е. Египет: дилеммы движения за права человека / Е. Барковская // Восток. – 2005. – № 6. – С. 132–142.
11. Барковская Е. Ислам сегодня и права человека / Е. Барковская // Азия и Африка сегодня. – 2000. – № 8. – С. 19–26.
12. Мухаммад Садик Мухаммад Йусуф. Права человека в Исламе Мухаммад Садик Мухаммад Йусуф / . СПб. : Диля, 2008. – С. 230.
13. Хофманн М. Путешествие в ислам / М. Хофманн. – К, Ансар Фаундейшн, 2008 – 256 с.
14. Кириченко Т. Місце і роль жінки у країнах ісламського світу / Т. Кириченко // Право і безпека. – 2010. – № 5. – С. 263–266.
15. Бабич А. Многоженство. Советы и комментарии / А. Бабич. – М. : «Издательский дом «Ансар» 2006. – 151 с.
16. Выборы в парламент Кувейта [Электронный ресурс]. – Режим доступа : http://www.iran.ru/news/analytics/42008/Vybory_v_parlament_Kuveyta.
17. Демченко А. Королевская власть в Иордании и исламистская оппозиция / А. Демченко // Мировая экономика и международные отношения. – 2007. – № 10. – С. 64–71.
18. Мужчина в ОАЭ имеет право наказывать жену и детей, но без излишней жестокости [Электронный ресурс]. – Режим доступа : <https://russianemirates.com/news/uae-news/muzhchina-v-oae-imeet-pravo-nakazyvat-zhenu-i-detey-no-bez-1/>.
19. Бухдиба А. Магрибинское общество и проблема секса / А. Бухдиба // Восток. 1992. – № 1. – С. 59–71.

SOCIAL, LAW AND POLITICAL STATUS OF WOMAN IN ARABIC SOCIETY

Andrey Buzarov

*Public Council under the Foreign Affairs Committee
of the Parliament of Ukraine and Ministry of Foreign Affairs of Ukraine
Hrushevsky Street 10, office. 309, 01021, Kyiv, Ukraine*

On the basis of study of social, religious, legal and political norms of life of Arabic society the analysis of status of woman is made. Examples of different indicators of democratization of social and law position of woman in Arabic society are fulfilled.

Key words: Arabic society, Islam, rights of women in Islam, legal status of woman, democratization.